

ТРАНСФОРМАЦИЯ ВОСТОЧНЫХ РЕЛИГИОЗНО-ФИЛОСОФСКИХ ИДЕЙ В НОВЫХ РЕЛИГИОЗНЫХ ДВИЖЕНИЯХ

Рассматривается проблема влияния новых религиозных движений на трансформацию восточных религиозно-философских идей в западном и российском обществах. Выявляются элементы аберрации в новых религиозных движениях основных понятий буддизма. Делается вывод о существенных изменениях в новых религиозных движениях восточных религиозно-философских понятий, происходят трансформация и закрепление данных представлений в общественном сознании.

Ключевые слова: новые религиозные движения; карма; саентология; Р. Хаббард; буддизм.

Новые религиозные движения в современном обществе, как на Западе, так и в России, прочно закрепились как особая составная часть. Конечно, следует отметить, что их чаще всего воспринимают как маргинальную часть общества, но нельзя недооценивать их духовное влияние на общество. Особый интерес вызывают распространение и трансформация представлений восточных религиозно-философских идей в общественном сознании на Западе и в России под влиянием новых нетрадиционных религиозных движений. Одним из таких движений является созданная Р. Хаббардом саентология – «знание о том, как знать» [1. С. 396]. В этом учении он попытался совместить буддистские религиозно-философские идеи с современными научными представлениями и с мировоззрением западного человека, а затем популяризовать их в США и в Западной Европе. Сам Рон Хаббард признает, что не слепо копировал религиозно-философские идеи буддизма, а адаптировал их для западного общества [2].

Основные религиозные положения саентологии строятся на следующих утверждениях:

– существует Верховное существо, или Создатель, сущность которого будет раскрываться по мере духовного роста человека;

– человек является бессмертным духовным существом – тетаном;

– человеческая душа-тетан вечна и постоянно перерождается;

– чтобы освободиться и достичь свободы, тетану нужно избавиться от своего реактивного ума [3].

В саентологическом учении ключевую роль играет человек. Именно для него Р. Хаббард разработал свое духовное учение – знание о знании. Антропология Рона Хаббарда строится на идее многосоставности человека: первая, самая важная часть – это дух, или тетан; вторая часть – это генетическая сущность; третья часть – ум. Ключевую роль в этой человеческой триаде играет дух-тетан. Это единственная реальность в нашем мире, которая, с точки зрения Р. Хаббарда, заслуживает внимания. Тетан в нашем мире гость, который здесь должен обрести свободу. Он заключен в материальную оболочку и из-за этого лишен свободы и выбора. Перерождения, так же как и в буддизме, заканчиваются, как только дух человека освободится от привязанностей этого мира. Но окружающий мир, в отличие от буддизма, Хаббард не превращает в ненужную иллюзию. Последователи Р. Хаббарда пропагандируют полное преобразование мира и создание цивилизации, где «нет безумия, преступности и войны, где способ-

ный может процветать и где честный может иметь права, где человек свободен подняться до больших высот» [4]. Второй по важности элемент человека – это генетическая сущность. Это механизм, выполняющий автоматические действия человека, механизм, который способствует выживаемости человека в окружающем мире. Можно провести аналогию и сравнить это с нашими инстинктами, способствующими человеческому выживанию. Но Р. Хаббард подчеркивает: «То, что человек стремится к выживанию, мысль не новая. Однако то, что все действия человека мотивируются исключительно стремлением выжить, является новой мыслью» [3. С. 29]. Последняя часть – ум. Это своеобразный информационный накопитель, не имеющий сознания, некая «флешка», где все хранится и передается от одного «носителя» к другому.

Тетан, постоянно перерождаясь, «накапливает» информацию, которая и формирует «ум». Информация может быть как полезная, так и негативная, соответственно, полезная информация приносит пользу духу-тетану, а негативная, наоборот, вредит ему. Ум Р. Хаббард разделяет на три части – аналитический, реактивный и соматический. Аналитический – это то, что осознается человеком, реактивный ум – это то, что не осознается человеком, своеобразное подсознание, «это единственный источник аберрации» [Там же. С. 59]. Соматический ум подчинен аналитическому и реактивному, отвечает за жизнедеятельность человека (дыхание, пищеварение и т.п.). Таким образом, мы получаем представление о человеке, где роль личности играет тетан, за способность выживать и приспосабливаться в окружающей среде отвечает генетическая сущность человека, ум выполняет функции информационного багажа.

Карма является одной из важных буддистских понятий, используемых в саентологии. Для Р. Хаббарда карма выступает механизмом, в котором неблагоприятные результаты происходят от вредоносных действий, связанных с негативным материальным влиянием. Идеал поведения для духа-тетана заключается в том, чтобы действовать рационально и быть над причинами, т.е. определять ход событий в окружающем мире.

В целом, если провести параллели с восточными религиозными учениями и религиозными идеями саентологии, то обнаруживаются значительные заимствования, но с серьезными аберрациями. В частности, источниками саентологии можно считать индуистскую санкхью и буддистскую хинаяну [5. С. 164]. И в саен-

тологии, и в санхье отождествляются два независимых начала – дух-тетан с пурушей, окружающий мир с пракрити, при этом дух-тетан, так же как и пуруша, должен выйти из-под влияния пракрити и «...стать бесстрастным наблюдателем событий внешнего мира и не вовлекаясь в них. Это и будет состояние освобождения, свободы от страданий» [6. С. 44]. В хиньяне идеалом выступает индивидуальное достижение нирваны – архат, и в саентологии тетан должен самостоятельно достигать совершенства, которое дарует ему свободу. Но Р. Хаббард в саентологии оставляет идею Бога, хотя и в санхье, и в хиньяне отрицается вера в божественное [Там же. С. 45]. При этом мотивы божественности в саентологии далеки от иудейско-христианских. Саентологический Бог – это нечто индивидуальное для каждого человека, который обретет связь с ним при помощи методик саентологии.

Саентология не использует идею кармы в своей религии напрямую, только упоминает о ней, но открыто прослеживаются ассоциации с восточной концепцией о создании добрыми делами благоприятной кармы в будущем. В буддизме карма понимается как «деятельность, которая характеризует человеческую уникальность в аспекте сознательного волеизъявления, зависит от результатов действий сознания в прошлых рожденьях, но в своей нынешней жизни он волен избрать благие пути деятельности» [7. С. 77]. Поэтому карму понимают как некий импульс, связывающий настоящее человека с его прошлыми жизнями. В качестве примера кармы человека можно привести ситуацию с вредными привычками. Приобретая какую-либо вредную привычку, человек закладывает возможность для ее возникновения в последующие перерождения. Этим он также устанавливает в своих перевоплощениях тенденции к вредным привычкам. В дальнейшем, если сойдутся соответствующие условия – в этой жизни или в другой, мы столкнемся с вредной привычкой – в нашем сознании возникает импульс, и человек вновь приобретает данную привычку.

Чем больше у человека будет накоплено кармой подобных неблагих действий, тем сильнее он будет подвержен возможности «резонировать» с неблагоприятными обстоятельствами в текущей жизни. Чтобы разорвать кармические связи, буддизм предлагает человеку осуществлять только достойные действия, которые приводят к добродетели. В свою очередь, добродетель приводит к разрыву с аффектами [Там же. С. 262], которые могут выступать источниками неблагих видов деятельности. Таким образом, человеку проецируется одобряемая и неодобряемая модель поведения. В буддизме же сущность человека неизменна, меняется только окружающий мир под воздействием наших действий.

В саентологии Рон Хаббард трансформирует понятие кармы. Своим последователям он обещает «стереть» всю ту негативную карму, которая накопилась у человека за все его перерождения, тем самым избавляя человека от влияния кармы на сегодняшнюю жизнь. В итоге, если получится избавиться от всей негативной кармы, человек становится свободным духом-тетаном. Но следует отметить, что процесс избавления человека от аффектов кармы у саентологов практически не имеет окончания, можно даже сказать, он бесконечен, так как у человека огромное количество перерождений,

каждое из которых внесло свой вклад в карму. В связи с этим у саентологов формируется своеобразная мировоззренческая установка, в которой все неудачи, неблагоприятное поведение человека объясняются «плохой» кармой. Как итог таких умозаключений мы можем наблюдать логический тупик человеческого самосовершенствования: человек совершает неблагоприятные действия в обществе, потому что у него не исправлена карма? Но возможно ли благое поведение, если карма не исправлена и ее исправление бесконечно? Таким образом, человек в саентологии оказывается на бесконечном пути к освобождению и обретению свободы. Саентология, конечно, обещает своим последователям в этой жизни «улучшить здоровье, интеллект, способности, поведение, мастерство и внешность людей» [8], но про длительность данного процесса скромно умалчивает. Для достижения полной свободы человеческого духа в первую очередь предлагается изменять не себя как личность, а свою карму, свой реактивный ум.

Причины трансформации буддистских религиозно-философских идей Рон Хаббардом скрыты, в первую очередь, в самом западном обществе, которое по сути рационально. В нем, прежде всего, можно наблюдать не готовность к изменению себя, встав на путь добродетели, тем более что христианство предлагает подобный процесс, а попытки изменить, перестроить окружающий мир. Аскетизм, самоограничения человека – это все есть или это уже было в нашем современном обществе, поэтому чтобы «быть на волне успеха», Рон Хаббард «адаптирует» под современное западное общество буддистские философско-религиозные понятия, но он интерпретирует восточную картину мира как писатель-фантаст, «рисует» ее глазами западного человека и для западного человека. Только так можно «понравиться» западному человеку, только так он, возможно, заинтересуется и приобретет данный «товар».

Начиная с 90-х гг. XX в. саентологи начинают активно действовать в России. В условиях разрушения советской мировоззренческой картины мира идеи Р. Хаббарда, имеющие налет научности, и мистические корни буддизма формировали в людях надежду на достижение успеха в обществе потребления. Тем более главным для саентологии является принцип «выживания», что в российских условиях 90-х гг. XX в. приобрело немаловажное значение. Саентологи обещали научить «выживать» в новых непривычных условиях всем своим последователям. Идеологический вакуум в России позволил без особых усилий занять прочное место нетрадиционным движениям с их восточно-христианской тематикой. Сегодня уже можно смело говорить, что этап новизны и таинственного ореола вокруг восточно-религиозной тематики прошел. Идет дальнейшее расширение связей новых религиозных движений в российском обществе. Они, в конце концов, стали неким продуктом, товаром, который предлагается для человеческой души. И выбор здесь очень велик. Можно наблюдать, как восточные религиозно-философские идеи из новых религиозных движений зажили самостоятельной жизнью, «влились» в общественное сознание и стали их неотъемлемой частью.

Подобные идеи исправления кармы, но не личности человека, получили распространение не только в саен-

тологии Р. Хаббарда. Огромное количество новых нетрадиционных религиозных движений как на Западе, так и в России предлагают «диагностику» кармы и исправление прошлых ошибок для избавления от существующих физических и душевных болезней.

В целом они предлагают человеку универсальную картину мира, где ему объясняют, что все существующие проблемы исходят из прошлой жизни и для избавления от проблем нужны не собственные усилия человека, а, например, знание специальной техники, за которую нужно заплатить, и тебя избавят от всех про-

блем, как материальных, так и духовных. Существует достаточно точный термин, который отражает данную ситуацию, – «карма-кола» [9. С. 177]. В обществе, где доминирует массовая культура, сформировалась определенная «мода» на восточную религиозную философию. Но массовой культуре не нужна глубина мысли, она «летит по волнам», не погружаясь в духовных идеи. И в этом смысле восточные религиозно-философские понятия, занесенные «модой» на Запад, в Россию, оказались яркими, загадочными идеями, но пустыми, без внутреннего глубокого смысла.

ЛИТЕРАТУРА

1. Хаббард Р. Дианетика. Современная наука душевного здоровья : учеб. по дианетике. М. : Воскресенье, Нью Эра публицейшнс груп (совместное издательство), 1993. 400 с.
2. Саентология и одитинг. URL: <http://www.happy.co.ua/saentologiya.html> (дата обращения: 25.10.2013).
3. Саентология. Факты Документы. Экспертные оценки. Экспертиза С.И. Иваненко. URL: <http://www.scientologyfacts.ru/1/224.html> (дата обращения: 10.11.2013).
4. Саентология в обществе. URL: <http://www.scientology.ru/what-is-scientology/church-of-scientology-in-society.html> (дата обращения: 25.10.2013).
5. Фаликов Б.З. Культи и культура: От Елены Блаватской до Рона Хаббарда. М. : РГГУ, 2007. 264 с.
6. Чаттерджи С., Датта Д. Индийская философия / пер. с англ.; под ред. В.И. Кальянова. М. : Академический проспект ; Альма Матер, 2009. 365 с.
7. Шапиро С., Олексенко А. Введение в буддизм. СПб. : Лань, 1999. 384 с.
8. Что такое саентология. URL: <http://www.klaskniga.ru/saentologiya.html> (дата обращения: 10.11.2013).
9. Mehta Gita. Karma Kola, Marketing the Mystic East. N.Y. : Simon and Schuster, 1979. 201 p.

Статья представлена научной редакцией «Философия, социология, политология» 20 апреля 2014 г.

THE TRANSFORMATION OF EASTERN RELIGIOUS AND PHILOSOPHICAL IDEAS IN NEW RELIGIOUS MOVEMENTS

Tomsk State University Journal. No. 384 (2014), 47-49. DOI: 10.17223/15617793/384/8

Zudov Evgeniy V. Tomsk State University (Tomsk, Russian Federation). E-mail: gluc2@mail.ru

Keywords: new religious movements; karma; Scientology; R. Hubbard; Buddhism.

New religious movements in modern society, both in the West and in Russia, are firmly consolidated as a special component. Interest is in the spreading and transformation of views of Eastern religious and philosophical ideas in the public consciousness in the West and in Russia under the influence of the new non-traditional religious movements. One of these movements, scientology, is created by Ron Hubbard. In his teaching he tried to combine Eastern religious and philosophical ideas with the outlook of a western man. The adaptation for a westerner had rationalistic nature, and in Russia it was the substitution of the spiritual futility in the 1990s. Ron Hubbard's anthropology is built on the idea of the multi-composition of a person: the first and most important part is the spirit or tetan; the second part is the genetic essence; the third part is the mind. As a result, R. Hubbard gets the idea about a person, where tetan plays the role of the individual, the genetic nature of the person is responsible for the ability to survive and adapt in the environment, and mind performs the functions of an information store. The idea of karma plays a key role in this anthropological scheme. In Buddhism, karma is understood as "an activity that characterizes the human uniqueness in the aspect of a conscious will display which depends on the results of the actions of consciousness in the past births, but in the present life, they are free to elect good ways of activity". In scientology, L. Ron Hubbard transforms the concept of karma. He promises his followers to erase all the negative karma which is accumulated in person during all their existing rebirths, saving the person from the influence of the karma of contemporary life. In the end, if we can get rid of all the negative karma, a person becomes a free spirit – tetan. Thus, it is offered not to change oneself as a person, but one's karma, one's reactive mind to achieve complete freedom of the human spirit in the first place. The easiness with which the Eastern religious and philosophical ideas are spreading in modern society has received the name "karma-cola". This phenomenon is inseparably linked with the features of the modern society's mass culture.

REFERENCES

1. Hubbard R. *Dianetika. Sovremennaya nauka dushevno go zdorov'ya* [Dianetics. Modern Science of Mental Health]. Translated from English. Moscow: Voskresen'e, New Era Publ., 1993. 400 p.
2. *Saentologiya i oditing* [Scientology and auditing]. Available at: <http://happy.co.ua/saentologiya.html>. (Accessed: 25th October 2013).
3. *Saentologiya. Fakty Dokumenty. Ekspertnye otsenki. Ekspertiza S.I. Ivanenko* [Scientology. Facts. Documents. Expert estimates. Examination of S.I. Ivanenko]. Available at: <http://www.scientologyfacts.ru/1/224.html>. (Accessed: 10th November 2013).
4. *Saentologiya v obshchestve* [Scientology in society]. Available at: <http://www.scientology.ru/what-is-scientology/church-of-scientology-in-society.html>. (Accessed: 25th October 2013).
5. Falikov B. Z. *Kul'ty i kul'tura: Ot Eleny Blavatskoy do Rona Khabbarda* [Cults and culture. From Helena Blavatsky to Ron Hubbard]. Moscow: RGGU Publ., 2007. 264 p.
6. Chatterdzhii S., Datta D. *Indijskaya filosofiya* [Indian philosophy]. Translated from English by V.I. Kal'yanova. Moscow: Akademicheskii prospect, Al'ma Mater Publ., 2009. 365 p.
7. Shapiro S., Oleksenko A. *Vvedenie v buddizm* [Introduction to Buddhism]. St. Petersburg: Lan' Publ'., 1999. 384 p.
8. *Chto takoe saentologiya* [What is Scientology]. Available at: <http://www.klaskniga.ru/saentologiya.html>. (Accessed 10th November 2013).
9. Mehta G. *Karma Kola, Marketing the Mystic East*. New York: Simon and Schuster, 1979. 201 p.

Received: 20 June 2014